

ИНОКА ПАВЛА (ПРУССКАГО)

1. Замѣчаніе на слово похвальное еедосѣвцу Макару Ивановичу Стукачеву въ сороковой день по кончинѣ его, сочиненное Ѳ. Ермиловымъ (а).

Похвальное слово М. И. Стукачеву вызываетъ и меня сказать нѣсколько словъ о семъ мужѣ, поелику я былъ самовидецъ и самослышатель тѣхъ распоряженій и рѣшеній, за которыя ублажаетъ его господинъ Ермиловъ.

Оставляю безъ замѣчанія восписанныя мужу похвалы за великую его ревность о мелкихъ обрядностяхъ, ни естеству, ни гражданству не приносящихъ повредности, каково, на примѣръ, стриженіе макушекъ у мірянъ, чему былъ онъ (въ противность 21 правилу шестаго вселенскаго собора) великій ревнитель, такъ что за несоблюденіе сего обряда (или паче сказать за повиновеніе вышечисланному шестаго вселенскаго собора правилу) судилъ отлучать виновныхъ отъ общаго соборнаго моленія. Не потому оставляю безъ замѣчанія подобныя распоряженія восхваляемаго мужа, чтобъ онѣ были недостойны вниманія, или опроверженія; но потому, что у меня не было съ нимъ личныхъ о семъ объясненій и разглаговльствій. Я обязанъ точію обратить вниманіе на нижеслѣдующее.

(а) Похвальное слово Стукачеву напечатано во 2-й кн. издаваемаго за границею журнала «Истина», съ очень дѣльными замѣчаніями издателя—К. Е. Голубова, и безъ замѣчаній отдѣльной тетрадкой.

«Восписуя похвалы М. И. Стукачеву, г. Ермиловъ говоритъ: «кто могъ прозрачнѣе выяснитъ желаніе и цѣль въ текущее время нашей церкви и короче поставить вопросъ о бракѣ и безбрачій? Онъ.» Что же это за прозрачная выясненность желанія и цѣли еедосѣвства? Что за вопросъ о бракѣ и безбрачій и какъ именно поставилъ и рѣшилъ его Стукачевъ? О всемъ этомъ восхвалитель его умолчалъ; я же считаю нужнымъ все сіе объяснить читателямъ, ибо о всемъ слышалъ самолично отъ похваляемаго мужа.

Сущность еедосѣвскаго ученія, по которому можно судить о желаніяхъ и цѣли еедосѣвства, заключается въ слѣдующемъ: нынѣ брака нѣтъ и жениться законопреступно; юныхъ дѣтей родителямъ благословлять на бракъ невозможно; родители, благословившіе своихъ дѣтей на бракъ, подлежатъ отлученію (с.-петербургскаго еедосѣвскаго собора статьи 1 и 3); кто посягнетъ бракомъ, безъ расторгенія брака и при смерти принять быть не можетъ на покаяніе и въ общество (того же еедосѣвскаго собора ст. 2); рожденія нынѣ законнаго нѣтъ; всѣ рождаются отъ блуда, ибо промыслъ Божій, содержащій бытіе міру, нынѣ скопился (отвѣты еедосѣвскаго Преображенскаго кладбища, данные чрезъ Филиппа Осипова Онисиму Никифорову Любушкину). Это ученіе стало мнѣ сомнительнымъ. Въ 1858 году я нарочно пріѣхалъ изъ Пруссіи къ М. И. Стукачеву, какъ первому вѣдцу еедосѣвскаго ученія, просить у него разрѣшенія моихъ недоумѣній доводами священнаго писанія. Мы были между собой близкими друзьями и другъ къ другу имѣли расположеніе; потому и бесѣда была откровенная. Макарь Ивановичъ, зная, что я инокъ и въ иночествѣ намѣренъ скончать жизнь свою, удивился, почему занимаетъ меня вопросъ, къ моей собственной жизни не относящійся. «Отъ чего породились у тебя такіа мысли? спросилъ онъ меня по дружески; — не дивно

о тѣхъ, у кого есть дѣти, — они заботятся розыскивать о состояніи браковъ въ настоящее время по причинѣ женитьбы дѣтей; а у тебя ни съ кѣмъ никакой связи нѣтъ, самому для себя бракъ не нуженъ, потому и розыскивать нечего — нуженъ бракъ въ настоящее время, или не нуженъ, можно его составить, или не можно». Я отвѣтилъ: «правду вы сказали, что для меня лично бракъ не нуженъ; но мы въ цѣлости общества составляемъ одно общее тѣло. Въ немъ есть члены, сильные понести тяготу безбрачія; а большая часть немощныхъ, которые понести сего не вмѣщаютъ. Вы отдѣлены отъ міра ^(б), да и въ духовное управленіе не вступаетесь ^(в); вы не видите и не знаете юныхъ жизни, какъ она происходитъ, и что по невмѣщенію безбрачія въ малосильныхъ поражается: потому вы и не помышляете о потребности для нихъ брака. Но вы занимаете лице перваго учителя; вамъ не по себѣ надо судить о другихъ и не по внѣшнему виду безбрачія, а вникнуть въ настоящее положеніе вашего безбрачнаго общества». Макарь Иванычъ, вмѣсто разсмотрѣнія общественной нужды и пользы, притекъ къ обычному увертливому еедосѣвскому отвѣту: «не должно судить чужой жизни, — кто какъ живетъ; каждый за себя дасть отвѣтъ Богу». Я сказалъ: «у насъ не о личныхъ недостаткахъ идетъ рѣчь, мы не судимъ, кто именно и какъ живетъ; мы говоримъ объ устройствѣ пользы церковнаго положенія: потому и нужно смотрѣть, что полезнѣе и согласнѣе съ писаніемъ, и отъ чего поражается злое, отъ того взять предохраненіе. А вы дали отвѣтъ несогласный съ евангельскимъ ученіемъ. Евангельское ученіе законополагаетъ о дѣвствѣ, что не вси вмѣщаютъ словеси сего (Еванг. отъ Матѣ. зач. 78); и учителя церковные, особенно Злато-

(б) Стукачевъ 38 лѣтъ безвыходно лежалъ въ кельи, лишившись употребленія ногъ.

(в) На исповѣдь къ себѣ онъ не принималъ.

устъ святей, свидѣтельствуютъ, что въ юныхъ задержаніе брака родитъ худое послѣдованіе (Злат. на первое посл. къ Солун. правоученіе 5, и на первое посл. къ Тимоѳею правоученіе 9), а преступленіе чистоты рождаетъ убійство (того же Златоуста на посл. къ Римлянамъ, правоученіе 24). Во избѣжаніе сихъ бѣдъ, немогущимъ вмѣстити дѣвства сущимъ въ мірѣ, совѣтуетъ апостоль свою жену имѣти (къ Коринѣ. зач. 136)». Что же похваляемый мужъ? Какъ рѣшилъ онъ, наконецъ, *вопросъ о бракѣ и безбрачїи*? Видя, что первый его доводъ опроверженъ, а на представленныя отъ писанія и отеческихъ изреченій доказательства возразить невозможно, онъ сказалъ: «Богъ отнялъ у насъ священство, а съ нимъ и бракъ. Когда же Богу не угодно, чтобы нынѣ былъ бракъ, а молодые люди вмѣстити дѣвства и совладѣть съ собою не могутъ; то, если отъ такой нужды и впадутъ они въ преступленіе, Богъ, по нынѣшнему тяжкому времени, можетъ и въ грѣхъ имъ того не вѣнчать.»

Вотъ обнадеженность еедосѣвцевъ, обѣщанная восхваляемымъ мужемъ! Вотъ ясность желанія и цѣли еедосѣвства въ текущее время! Вотъ краткое рѣшеніе вопроса о бракѣ и безбрачїи! При бракѣ должно засыпать блудниковъ (по слову св. Златоуста, на посл. къ Колоссаемъ въ правоученіи 12); а наставникъ еедосѣвцевъ, отвергнувъ бракъ, не затруднился сказать, что еедосѣвской молодежи того (т. е. блуда) можетъ Богъ и во грѣхъ не вѣнчать! Какъ же еедосѣвцамъ не благодарить мужа за такое облегченіе совѣсти и за данную имъ свободу? Если кого изъ нихъ совѣсть обличаетъ за содѣваемое плотское законопреступленіе, можетъ успокоить оную, прикрываясь ученіемъ уважаемаго наставника... Но думаю, что изъ самихъ еедосѣвцевъ болѣе внимательные къ внушеніямъ совѣсти и вникающіе въ священное писаніе, не рѣшатся искать защиты подъ такимъ ненадежнымъ покро-

вомъ. Не говорю уже о томъ, какія горестныя послѣдствія не только въ обществѣ молодыхъ еедосѣвцевъ, но и въ семейственной жизни, подъ разными предлогами терпимой въ еедосѣвствѣ, должно имѣть это ученіе, почитающее бракъ тяжкимъ грѣхомъ, подвергающимъ до смерти отлученію, а блудъ — свободою, дѣломъ, котораго Богъ «можетъ и во грѣхъ не поставитъ». Вотъ къ чему приводитъ расколъ церковный! Набожный, за многое достойный уваженія еедосѣвецъ самымъ положеніемъ своимъ въ расколѣ принужденъ былъ высказать ученіе богохульное и для нравственности человѣческой зловердное! О сожалительнаго положенія! Да просвѣтитъ Господь умныя очи слѣпотствующихъ!

Не погнѣвайся, почтенный еедосѣвецъ, что я откровенно изложилъ, какъ рѣшенъ былъ Макаромъ Ивановичемъ Стукачевымъ вопросъ о бракѣ и безбрачїи: ты самъ вызвалъ меня къ тому, восхваливъ сіе рѣшеніе, но не сказавъ, въ чемъ оно состояло. Теперь сущность рѣшенія извѣстна читателямъ и пусть каждый судить, достоинъ ли похвалы за оное ублажаемый тобою мужъ.

2. Бесѣда съ ксендзомъ.

Въ Пруссїи, не подалеку отъ насъ, жилъ одинъ лютеранскій ксендзъ, человѣкъ доброй нравственности, постоянно упражнявшійся въ чтеніи книгъ. Объ насъ, относительно нашихъ понятій о Богѣ, онъ былъ самаго не высокаго понятія; притомъ же гнѣвался на насъ за то, что мы увлекали въ наше общество нѣкоторыхъ изъ его духовныхъ дѣтей, какое привлеченіе въ послѣдствїи имѣло для нихъ добрый конецъ, ибо вмѣстѣ съ нами и изъ нихъ многіе пришли къ познанію православія.

Такъ какъ мѣсто, гдѣ былъ нашъ монастырь, принадлежа-

ло къ парохіи ксендза, то я и рѣшился сходить къ нему, чтобы познакомиться и отдать ему честь. Онъ, хотя не охотно, однакоже принялъ меня. Поднялъ разговоръ о вѣрѣ. «Вы какъ вѣруете въ Бога?» спросилъ онъ. Я отвѣтилъ: «мы вѣруемъ, что въ Богъ три Лица и едино Божество, — Отецъ нерожденъ, Сынъ рожденъ, Духъ святой исходящъ». Ксендзъ сказалъ: «такъ у насъ съ вами одна вѣра; только обряды разные?» — «Нѣтъ, говорю, есть разность и въ вѣроученіи и въ таинствахъ. Напримѣръ объ исхожденіи св. Духа мы вѣруемъ, что Духъ отъ Отца исходитъ; а вы учите, что Духъ святой исходитъ отъ Отца и Сына.» Онъ замѣтилъ на это: «здѣсь заключается тайна Божія, никому недовѣдомая, и изъ-за нея вы напрасно отъ насъ отдѣляетесь.» Я отвѣчалъ: «правду вы, г-нъ ксендзъ, сказали, что это Божія тайна и самимъ Ангеламъ недовѣдомая; но по сему-то о ней человѣческимъ разумомъ и не должно судить, а должно вѣрить тому, что самимъ Богомъ о ней изречено. О Духѣ святомъ Самъ Христосъ сказалъ апостоламъ: *иже отъ Отца исходитъ*. Сими словами Богочеловѣкъ о недовѣдомой тайнѣ Божіей и должны мы удовольствіе, и иначе не мудрствовать, и къ словамъ Христовымъ своихъ не прилагать.» Ксендзъ спросилъ: «но какая же погрѣшность въ томъ, чтобы исповѣдывать исхожденіе св. Духа отъ Отца и Сына?» Я отвѣчалъ: «та погрѣшность, во первыхъ, что здѣсь къ тайнѣ Божіей, единому Богу вѣдомой и Его устами міру возвыщенной, дѣлается произвольное прибавленіе; второе: отъ двухъ Лицъ исхожденіе св. Духа исповѣдывать, значить Духу святому два начала приписывать». Ксендзъ сказалъ: «нѣтъ двухъ началъ, ибо одно естество Отца и Сына.» Я замѣтилъ: «что одно естество божественное въ Отцѣ и Сынѣ, это справедливо, но Ипостаси различны и неслитны. А извожденіе Духа есть ипостасное свойство; по сему двумъ Лицамъ и приписано

быть неможетъ.» Ксеендзъ съ горячностію воскликнулъ: «мы исповѣдуемъ Сына равнымъ Отцу; а если по твоему Сынъ не изводитъ Духа, какъ Отецъ, то Онъ уже не равенъ Отцу, и ты унижаешь Сына, какъ Арій». Я отвѣчалъ: «Сынъ равенъ Отцу по существу и все, что имѣетъ Отецъ по существу, имѣетъ и Сынъ; но ипостасныя свойства ихъ различны — Отецъ не рожденъ, а Сынъ рожденъ; и сіе различіе ипостасныхъ свойствъ не нарушаетъ ихъ равенства, не раздѣляетъ естества. Въ доказательство, я предложилъ г-ну ксеендзу вопросъ, — скажите мнѣ: «Духъ Святой равенъ ли Отцу?» Онъ отвѣчалъ: «равенъ». — Еще скажите: «Отецъ раждаетъ Сына?» Онъ сказалъ: «раждаетъ». — «А Духъ Святой?» Онъ отвѣчалъ: «Духъ Святой не раждаетъ». Тогда я сказалъ ему: «вотъ вы и сами исповѣдуете различіе въ Троицѣ по ипостаснымъ свойствамъ, не допуская чрезъ сіе неравенства Божественныхъ лицъ по естеству; и теперь ваше замѣчаніе, якобы Сына должно будетъ признать не равнымъ Отцу, если не признавать Его изводящимъ Духа, я могу обратить противъ васъ самихъ, ибо могу сказать вамъ: если Духъ Святой, какъ вы и сими соглашаетесь, не раждаетъ Сына, то значитъ по вашему онъ неравенъ Отцу. И такъ согласитесь же, что различіе ипостасныхъ свойствъ не уменьшаетъ равенства лицъ св. Троицы, и Сынъ равенъ Отцу, хотя не изводитъ Духа, точно также, какъ равенъ Ему и Духъ, хотъ не раждаетъ Сына.»

Эта бесѣда побудила ксеендза измѣнить свои о насъ понятія и съ сего времени онъ сдѣлался очень ко мнѣ расположенъ; много разъ имѣлъ я съ нимъ мирныя разглагольствія о таинствахъ и іерархіи; онъ даже не бралъ съ насъ принадлежащаго ему парохіальнаго дохода.

АНТИФОНЫ ПРАЗДНИЧНЫЕ НА ЛИТУРГІИ.

Антифоны праздничные, положенные на литургіи оглашенныхъ, состоятъ изъ стиховъ, выбранныхъ изъ псалмовъ съ примѣненіемъ, большею частію, къ празднику. За каждымъ стихомъ перваго антифона слѣдуетъ припѣвъ: «Молитвами Богородицы, Спасе, спаси насъ». За каждымъ стихомъ втораго антифона припѣвъ: «Спаси ны, Сыне Божій», съ прибавленіемъ: *рождейся отъ Дѣвы, — во Иорданѣ крестивыйся, — на горѣ преобразивыйся, — и т. д.*, смотря по празднику, — «поющія ти: аллилуія». Въ заключеніе втораго антифона, какъ всегда, поется *Единородный Сыне*. За каждымъ стихомъ третьяго антифона поется тропарь праздника. Эти антифоны, именуемые въ церковномъ уставѣ праздничными, поются въ праздники: А) Рождества Христова, Б) Богоявленія, В) Ваіи, Г) Пасхи, Д) Вознесенія, Е) Пятидесятницы, Ж) Преображенія, З) Воздвиженія.

А) Антифоны на Рождество Христово.

Первый антифонъ составленъ изъ 1, 2, и 3 стиховъ 110 псалма, прославляющаго благодѣянія Божіи къ избранному народу.

Ст. 1. *Исповѣмся Тебѣ Господи всѣмъ сердцемъ моимъ, въ советѣ правыхъ и въ сонмѣ*. Т. е. буду прославлять Господа отъ полноты благодарнаго за Его благодѣянія сердца, буду прославлять и въ тѣсномъ кругу не многихъ

читателей истиннаго Бога (*въ совѣтъ правыхъ*), и въ многочисленномъ собраніи ихъ (*въ сонмъ*).

Ст. 2. *Велія дѣла Господня, изыскана во всѣхъ воляхъ Его.* Буду говорить: великія дѣла Господни по совершенству и многочисленности, представляютъ строжайшее соотвѣтствіе съ Его благими и премудрыми намѣреніями (*изыскана во всѣхъ воляхъ Его*).

Ст. 3. *Исповѣданіе и великолѣпіе дѣло Его*, т. е. достойно прославленія и прекрасно все, что Онъ дѣлаетъ, — *и правда Его пребываетъ въ вѣкъ вѣка*. Т. е. строгая справедливость въ распредѣленіи благъ, въ воздаяніи за добро и зло, всегда одинакова въ Богѣ, не измѣняется съ временемъ и обстоятельствами, такъ что на нее смѣло можно полагаться всякому, съ твердою увѣренностію, что лучше того, какъ Онъ поступаетъ съ нами, нельзя поступать.

Святая церковь, въ праздникъ Рождества Христова, словами сего антифона научаеъ насъ исповѣдывать величіе дѣлъ Божіихъ преимущественно въ воплощеніи Сына Божія. Чрезъ сіе воплощеніе открылись и любовь Божія и правда Божія. Любовь Божія открылась въ томъ, что цѣлю воплощенія было спасеніе отъ гибели человѣка, правда Божія—въ томъ, что цѣль сія могла быть достигнута не иначе, какъ чрезъ удовлетвореніе правосудію Божію за грѣхи человѣка, а для сего надлежало самому Сыну Божію уничижить себя до рабія зрака.

Второй антифонъ составленъ изъ 1, 2, 3 и 4 стиховъ 111 псалма, ублажающаго благочестивыхъ.

Ст. 1. *Блаженъ мужъ, бояйся Господа, въ заповѣдехъ Его восхощетъ зѣло.* — Блаженъ благоговѣйно чтущій Господа, съ любовію и великимъ усердіемъ старающійся жить по Его заповѣдямъ.

Ст. 2. *Сильно будетъ на земли сѣмя его, родъ правыхъ благословится.* Не только лично будетъ ущедренъ дарами

Божіими челоѣкъ богобоязненный, но и потомство (*сп.мя*) его будетъ сильно по многочисленности и могуществу; благословеніе Божіе, вмѣстѣ съ наслѣдіемъ благочестія и добродѣтели, будетъ переходить изъ рода въ родъ.

Ст. 3. *Слава и богатство въ дому его, и правда его пребываетъ въ вѣкъ вѣка.* Домъ богобоязненнаго челоѣка пользуется почетомъ и обилуетъ богатствомъ, и за будущее ему нечего опасаться: награда за его правду обезпечена за нимъ и за домомъ его на долгое время, на вѣки.

Ст. 4. *Возсія во тмѣ свѣтъ правымъ: милостивъ и щедръ и праведенъ.* Даже во тмѣ бѣдъ и напастей для нихъ сіяетъ свѣтъ утѣшенія: ихъ утѣшаетъ надежда на благоволеніе къ нимъ Господа; они и прежде испытывали оное, и впередъ, какъ всегда, Онъ будетъ для нихъ милостивъ, щедръ и праведенъ.

Въ день Рождества Христова сіи псаломскія слова напоминаютъ намъ о сохраненіи и благословеніи благочестиваго рода, изъ котораго надлежало произойти по плоти Христу. Родъ сей сохранился до предопредѣленнаго времени исполненія обѣтованія о Сѣмени жены не смотря на многія неблагоприятныя обстоятельства, постигавшія его въ продолженіи вѣковъ. Передъ Рождествомъ Христовымъ царственный родъ Давидовъ, долженствовавшій дать міру Спасителя, былъ въ крайнемъ униженіи, сравнился съ родами простаго народа, — отъ величественнаго древа, осѣнявшаго нѣкогда обширное царство, остался одинъ сухой пѣнь; но подъ нимъ сохранились непримѣтые для глаза корни, и отъ нихъ прозябла Отрасль, которой суждено покрыть тѣнью своею всю землю, плодами своими оживотворять все челоѣчество (Ис. 11, 1). И возрадовались праотцы Христовы, узрѣвшіе наконецъ въ полвѣмъ сіяніи тотъ Свѣтъ, который возсіялъ отъ нихъ

изъ среды тьмы бѣдъ и напастей, предшествовавшей появлению Его.

Третій антифонъ составленъ изъ 1, 2 и 3 стиховъ 109 псалма, въ которомъ воспѣвается Христосъ какъ царь и священникъ, какъ предвѣчно изъ чрева прежде денницы рожденный отъ Отца. Самъ Іисусъ Христосъ словами сего псалма доказываетъ свое божественное достоинство (Мат. 22, 41—46. Слич. Дѣян. 2, 34—36. Евр. 1, 13; 7, 17).

Ст. 1. *Рече Господь Господеву моему: сѣди одесную мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ.* Господь рекшій есть Богъ Отецъ; Господь, къ которому обращена рѣчь, есть Богъ Сынъ, предвѣчно рожденный отъ Бога Отца, и имѣющій одинаковое Божеское достоинство съ Богомъ Отцемъ, и потому, хотя Онъ есть сынъ Давида по плотскому происхожденію отъ него, Давидъ называетъ Его Господомъ своимъ. — *Сѣди одесную мене.* Богу Сыну отъ вѣчности принадлежитъ одинаковая власть съ Богомъ Отцемъ, но сими словами Богъ Отецъ предопредѣляетъ ввести Его въ участіе своей царской власти по самому человечеству Его, которое будетъ воспринято имъ въ личное единеніе съ Божествомъ своимъ и прославлено воскресеніемъ изъ мертвыхъ и вознесеніемъ на небеса. Объ исполненіи сего предвѣчнаго предопредѣленія самъ Христосъ сказалъ по воскресеніи: *дадеся ми всяка власть на небеси и на земли* (Мат. 28, 18). — *Дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ.* Это значить, что царская власть Іисуса Христа постепенно будетъ раскрывать свое могущество, пока наконецъ не будетъ испровергнуто все враждебное ей, пока не испразднится послѣдній врагъ—смерть (1 Кор. 15, 25. 26).

Ст. 2. *Жезлъ силы послетъ ти Господь отъ Сіона, и господствуй посредь враговъ твоихъ.* Это слова псалмопѣвца. Много будетъ у тебя враговъ,—говорить онъ, обра-

шаясь ко Христу,—среди іудеевъ, язычниковъ, еретиковъ, безбожниковъ, многіе возстанутъ противъ твоей власти, воздвигнутъ гоненіе на вѣрующихъ въ тебя: но ты надъ всѣми врагами восторжествуешь, царство твое распространится по всему лицу земли. Господь, живущій въ Сіонѣ, облечетъ тебя такимъ могуществомъ (*жезломъ силы*), предъ которымъ сокрушатся всѣ противоборствующие тебѣ силы. «Ты поразишь враговъ жезломъ желѣзнымъ, раздобишь ихъ, какъ сосудъ горшечника». (Псал. 2, 9). Сила истины, сила благодати дѣйствующей въ сердцахъ, сила внѣшнихъ знаменій и чудесъ,—вотъ этотъ желѣзный жезлъ, грозный для всякаго заблужденія и нечестія!

Ст. 4. *Съ Тобою начало* (начальство) *въ день силы Твоея, во свѣтлостехъ святыхъ* (святостей) *Твоихъ*. Съ того дня, какъ откроется чрезъ воскресеніе изъ мертвыхъ побѣдоносная надъ смертію и адомъ сила Твоя, Ты явишься Владыкою вселенной по самому человѣчеству Твоему, во всемъ блескѣ и величій святости Твоей.

Сими псаломскими словами святая церковь въ праздникъ Рождества Христова руководствуетъ насъ къ созерцанію въ вифлеемскомъ Младенцѣ вѣчнаго Царя.

Б) Антифоны на Богоявленіе.

Первый антифонъ состоитъ изъ 1, 2, 3 и 5 стиховъ 113 псалма, воспѣвающаго чудеса Божіи при изшествіи Израильтянъ изъ Египта и вступленіи ихъ въ землю обѣтованную.

Ст. 1. 2. *Во исходъ Израилевъ изъ Египта, дома Іаковля изъ людей варваръ, бысть Іудея святыня Его и Израиль область Его*. Изведеніемъ изъ Египта израильскій народъ отдѣленъ отъ общенія съ идолопоклонниками и потомъ при синайскомъ законодательствѣ объявленъ отъ Бога царствомъ священниковъ, народомъ святымъ (Исх. 19, 5. 6),

т.-е. освященнымъ, избраннымъ изъ всѣхъ народовъ на служеніе истинному Богу. Богъ есть Владыка всѣхъ народовъ, но Израиль въ области Его владычества сдѣлался особымъ, любимымъ Его удѣломъ, и самая страна, гдѣ водворился Израиль, стала священной страной, святилищемъ Божиимъ (*святыня Его*).

Ст. 3. *Море видѣ и побѣже, Іорданъ возвератися вспять.* Воды Чермнаго моря, когда увидѣли народъ, предводимый самимъ Богомъ, владычествующимъ надъ безднами, поспѣшно разступились, какъ разступаются сомкнутые ряды войска отъ быстрого непріятельскаго натиска, и образовавъ собою какъбы двѣ стѣны, очистили проходъ Израильтянамъ по дну своему. Подобное чудо было при переходѣ Израильтянъ чрезъ Іорданъ, съ тѣмъ только различіемъ, что верхняя часть іорданскихъ водъ остановилась, а нижняя стекла въ Мертвое море, оставивъ обнаженное русло для переправы Израильтянъ.

Ст. 5. *Что ти есть море, яко побѣло еси, и тебѣ Іордане, яко возвератися еси вспять?* — Псалмопѣвецъ обращается съ такимъ вопросомъ къ бездушнымъ предметамъ, словно къ живымъ, потому что уподобляетъ движеніе водъ рѣки и моря, при переходѣ чрезъ нихъ народа Божія, бѣгству людей, испуганныхъ нашествіемъ непріятеля.

Въ праздникъ Богоявленія святая церковь словами псаломскими прославляетъ чудесный переходъ израильскаго народа чрезъ Чермное море и Іорданъ потому, что видитъ въ этомъ событіи прообразованіе крещенія Христова, которое, какъ и другія дѣла Христовы, послужило нашему избавленію отъ власти діавола, какъ Израильтяне избавлены были отъ преслѣдованія Египтянъ въ глубинахъ Чермнаго моря, и чрезъ которое Всесильный неукоснительно проводитъ тварь на неуклонную и лучшую стезю, подобно

тому, какъ по раздѣленіи Іордана въ древности народъ израильскій прошелъ по сушѣ» (1-й канонъ на Богоявл. пѣснь 7, стихъ 2-й. 2-й канонъ на Богоявл. пѣснь 7, ст. 7).

Второй антифонъ составленъ изъ 1, 2, 3, 4 и 5 стиховъ псалма 114-го, въ которомъ псалмопѣвецъ благодаритъ Господа за услышаніе молитвы объ избавленіи его отъ величайшаго бѣдствія.

Ст. 1. *Возлюбихъ, яко услышитъ Господь гласъ моленія моего.*— Я увѣренъ, что Господь всегда услышитъ меня, и потому люблю Его.

Ст. 2. *Яко приклони ухо свое Милъ, и во дни моя призову.* Откуда произошла въ псалмопѣвцѣ увѣренность, что Господь услышитъ его? Отъ прежнихъ опытовъ: *яко* прежде *приклони ухо свое милъ*. По увѣренности въ благоволеніи Божіемъ, основанной на сихъ опытахъ, псалмопѣвецъ поставляетъ себѣ въ правило и впередъ во всѣ дни, пока живъ, призывать Бога на помощь.

Ст. 3. 4. *Обыдоша мя болѣзни смертныя, бѣды адовы обрѣтоша мя. Скорбь и болѣзнь обрѣтохъ, и имя Господне призвахъ.*— Я былъ въ смертной опасности, былъ близокъ къ могилѣ (*бѣды адовы*), но я не пришелъ въ отчаяніе: постигнутый скорбію и болѣзнію, я призвалъ Бога на помощь.

Ст. 5. *Милостивъ Господь и праведенъ, и Богъ нашъ милуетъ.*— Теперь, испытавъ на себѣ милость Господа, услышавшаго мою молитву, я торжественно исповѣдую: *милостивъ Господь*, склоненъ къ состраданію, *и праведенъ*, готовъ воздавать добромъ истинно чтущимъ Его, *и милуетъ*, самымъ дѣломъ показываетъ, что не напрасно Его называютъ милостивымъ.

Въ избраніи сихъ псаломскихъ стиховъ для праздника Богоявленія незамѣтно особаго примѣненія къ празднику. Не-

замѣтно сего примѣненія и въ третьемъ антифонѣ. Оба антифона служатъ общимъ выраженіемъ чувствъ благодарности къ Богу за Его милости, свойственныхъ христіанину и въ праздники и въ будни.

Третій антифонъ заимствованъ изъ 117 псалма, благодарственного за сохраненіе на брани Вождя и за дарованіе ему побѣды; но стихи для антифона взяты изъ этого псалма такіе, которыми можно выражать благодарность Богу за всякое Его благодѣяніе.

Ст. 1. *Исповѣдайтесь* (славьте) *Господеву, яко благо, яко въ вѣкъ милость Его.* 2. *Да речетъ убо домъ Израилевъ, яко благо, яко въ вѣкъ милость Его.* 3. *Да речетъ убо домъ Ааронъ, яко благо, яко въ вѣкъ милость Его.* 4. *Да рекутъ убо вси боящіися Господа, яко благо, яко въ вѣкъ милость Его.* Въ 1-мъ стихѣ приглашаются къ прославленію Господа всѣ читатели Его вообще, въ слѣдующихъ 3-хъ — народъ израильскій, духовное сословіе (домъ Аарона) и боящіеся Господа, т.-е. такъ называемые пришельцы (прозелиты), или обращенные къ вѣрѣ въ Бога Израилева язычники (слич. псал. 113, 17. 18. 19). Въ Новомъ завѣтѣ они также извѣстны подъ именемъ боящихся Господа, напримѣръ, Корнелій сотникъ (Дѣя. 10, 2. 22; 13, 16. 26).

В) Антифоны на праздникъ Ваій.

Первый антифонъ состоитъ изъ первыхъ четырехъ стиховъ 114 псалма, тѣхъ же, которые, съ прибавленіемъ 5-го стиха, вошли во второй антифонъ на Богоявленіе.

Второй антифонъ состоитъ изъ 1, 3, 4 и 5 стиховъ псалма 115-го, благодарственного.

Ст. 1. *Въровахъ, тѣмже возлагаю: азъ же смирихся зъло.* Т.-е. вѣра моя въ Бога, заступника моего,

такъ во мнѣ была сильна, что отъ избытка сердца я исповѣдывалъ ее устами, хотя терпѣлъ тяжкія озлобленія и угнетенія съ разныхъ сторонъ: эти озлобленія и угнетенія не колебали моей вѣры, не довели меня до ропота на Бога, до отчаянія.

Ст. 3. *Что воздамъ Господеву о всѣхъ, яже воздаде ми?* Вѣра въ помощь Господа не посрамила вѣрующаго. Онъ получилъ ожидаемую помощь и спѣшитъ возблагодарить Господа, но не знаетъ, чѣмъ выразить предъ Нимъ свою благодарность, чѣмъ воздать Ему за возданіе, дарованное вѣрѣ.

Ст. 4. *Чашу спасенія прииму, и имя Господне призову.* Въ знакъ радости о спасеніи, получившій оное хочеть подѣлиться ею съ ближними. Онъ хочеть, по принесеніи благодарственной жертвы, устроить для нихъ трапезу, въ присутствіи ихъ поднять чашу съ виномъ, призвать надъ нею имя Господне, т. е. торжественно исповѣдать, что о имени Господнемъ онъ получилъ спасеніе, и вмѣстѣ съ ними во славу Господу вкусить отъ сей чаши. Такъ выражалъ свою благодарность къ Богу ветхозавѣтный мужъ, но когда христіанинъ произноситъ тѣже слова, или оглашается пѣніемъ ихъ, онъ не объ иной какой чашѣ долженъ помышлять, а единственно о спасительной чашѣ Новаго завета, которую Господь Іисусъ, устанавливая таинство евхаристіи, взявъ въ пречистыя руки свои и благодаривъ подалъ ученикамъ и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть кровь моя Новаго завета (Мат. 26, 27. 28), и не только помышлять о сей чашѣ долженъ христіанинъ, но и приступать къ ней, вмѣстѣ съ другими, съ благодареніемъ о неизреченной любви къ намъ Божіей, являемой въ семъ таинствѣ.

Ст. 5. *Молитвы моя Господеву воздамъ предъ всеми людьми.* Разумѣются благодарственные молитвы, соединенныя съ принесеніемъ жертвы.

Третій антифонъ — тотъ же, который положенъ вторымъ на Богоявленіе.

Г) Антифоны во дни Пасхи.

Первый антифонъ взятъ изъ 2, 3 и 4 стиховъ псалма 65-го, прославляющаго милость Божию въ изведеніи Евреевъ изъ Египта и изъ Вавилона. Часть псалма назначена для пасхальнаго антифона конечно потому, что псаломъ сей въ греческой и славянской псалтири надписанъ *псаломъ воскресенія*^(а), и еще потому, что новозавѣтный праздникъ пасхи образованъ былъ ветхозавѣтною пасхою, установленною въ память упоминаемаго въ семъ псалмѣ избавленія израильскаго народа отъ рабства египетскаго (ст. 6).

Ст. 2. *Воскликните Господеву вся земля, пойте же имени Его, дадите славу хвалъ Его.* Если по поводу чудныхъ дѣлъ Божиихъ, открывшихся въ судьбѣ избраннаго народа, псалмопѣвецъ приглашаетъ всѣ народы къ участию въ возвеличеніи имени Бога, въ прославленіи хвалныхъ дѣлъ его (*хвалы Его*), то не гораздо ли приличнѣе сими словами святая церковь приглашаетъ всѣ народы къ прославленію такого для всего міра спасительнаго событія, каково воскресеніе Христово?

Ст. 3. *Рцыте Богу, коль страшна (изумительны) дѣла твоя, во множествѣ силы твоя солжуть Тебѣ врази*

(а) Это надписаніе дано псалму вѣроятно потому, что въ 9 стихѣ псалмопѣвецъ прославляетъ Господа *положившаго душу мою (съ евр. нашу) въ животъ и не давашаго съ смятеніе ногъ моихъ (съ евр. нашихъ)*. Ближайшимъ образомъ это относится къ неоднократному избавленію избраннаго народа отъ угрожавшей ему со стороны многихъ враговъ гибели. Но въ семъ избавленіи надписатели псалма могли также видѣть образъ избавленія отъ духовной и тѣлесной смерти, уготованнаго всѣмъ людямъ смертію и воскресеніемъ Богочеловѣка, отчего и названъ сей псаломъ псаломъ воскресенія.

твои. Т. е. отъ страха предъ твоимъ неодолимымъ могуществомъ самые враги твои не дерзнутъ открыто признаваться передъ всѣми во враждѣ къ Тебѣ, Господи, затаятъ ее въ сердцѣ своемъ и хоть лицемѣрно смирятся предъ Тобою, какъ фараонъ лицемѣрно смирялся предъ Тобою, прося Моисея помолиться Тебѣ о прекращеніи египетскихъ казней.

Ст. 4. *Вся земля да поклонится тебѣ и поетъ тебѣ, да поетъ же имени твоему, Вышній.* Всѣ народы да соединятся въ поклоненіе Тебѣ, и для сего да оставляютъ свое нечестіе.

Второй антифонъ состоитъ изъ 2, 3 и 4 стиховъ 66 псалма, въ которомъ псаломѣвецъ, по случаю обильнаго урожая (ст. 7.), молитъ Бога, да ущедряетъ Онъ народъ Своими благословеніями и на будущее время, — и выразетъ желаніе, да будетъ вѣдомъ Онъ всѣмъ народамъ.

Ст. 2. *Боже ущедри ны и благослови ны, просвѣти лице твое на ны и помилуй ны* ⁽⁶⁾. Какъ теперь, Господи, Ты излилъ на насъ щедроты твои и благословенія твои, обиліе милостей твоихъ, даровавъ плодородіе землѣ нашей, какъ

(6) Замѣчательно сходство этихъ словъ съ словами благословенія, какими священники, по закону Моисееву, должны были благословлять народъ: «да благословитъ тебя Господь и да сохранить тебя, да воззритъ на тебя Господь свѣтлымъ лицомъ и помилуетъ тебя, да обратитъ Господь лице свое къ тебѣ и дастъ тебѣ миръ» (Числ. 6, 24—26). На основаніи этого сходства полагаютъ, что 66-й псаломъ былъ воспѣваемъ въ ветхозавѣтной церкви въ отвѣтъ на священническое благословеніе, и что какъ въ словахъ священническаго благословенія, судя по троекратному повторенію имени *Господь*, есть намекъ на таинство Святыя Троицы, такъ и въ словахъ разсматриваемаго псаломскаго стиха подразумевается тотъ же намекъ. Посему и христіанинъ, когда слышитъ слова этого стиха въ дни пасхи, можетъ словословить Святую Троицу, вспоминая ясное ученіе о ней Спасителя, возвѣщенное Имъ по воскресеніи изъ мертвыхъ: «шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа».

теперь явилъ намъ свѣтлое, благосклонное лице твое (*просвѣтилъ лице твое*) и помиловалъ насъ: такъ и впередъ не преставай радовать насъ твоимъ благоволеніемъ. — Слыша, во дни пасхи, сіи слова псалмопѣвца, сказанныя по случаю плодородія, мы можемъ примѣнять ихъ къ обѣтованію нашего Спасителя о духовномъ плодородіи (т. е. о распространеніи вѣры Христовой), какимъ должна сопровождаться смерть и воскресеніе Его: «если пшеничное зерно, падши въ землю, не умретъ, то останется одно; а если умретъ, то принесетъ много плода» (Іоан. 12, 24), — и просить Господа, да споспѣшествуетъ Онъ Своею благодатію плодоносію святой церкви, умноженію ея чадъ.

Ст. 3. *Да познаемъ* (да познанъ будетъ) *на земли путь твой, во всѣхъ языкахъ спасеніе твое*. Милости истиннаго Бога къ читателямъ Его могутъ служить къ распространенію и между невѣдущими Его познанія о *Его пути*, т. е. промысленія о людяхъ, и къ признанію, что отъ Него только можно ожидать спасенія отъ вѣчной гибели всѣмъ народамъ.

Ст. 4. *Да исповѣдятся тебѣ людіе, Боже, да исповѣдятся тебѣ людіе вси*. Желаніе псалмопѣвца, чтобы всѣ народы прославили истиннаго Бога (*исповѣдались Ему*), чтобы вѣдѣніе о Немъ распространилось по вселенной, могло исполниться во времена новозавѣтныя. Христосъ, по воскресеніи изъ мертвыхъ, заповѣдалъ апостоламъ, чтобы шли и научили всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мат. 28, 20). И апостолы сіе исполнили: *во всю землю изыде вѣщаніе ихъ*.

Третій антифонъ состоитъ изъ 2, 3 и 4 стиховъ псалма 67-го, составленнаго на торжество перенесенія Давидомъ ковчега завѣта въ сіонскую крѣпость, и воспѣвающего благодаренія Божія, явленныя Израильскому народу при стран-

ствованіи въ Аравіи и при занятіи земли обѣтованной, а вмѣстѣ, подъ образомъ этихъ благодѣяній, торжество Христа надъ врагами нашего спасенія, Его воскресеніе, вознесеніе на небеса и распространеніе Евангелія. Примѣненіе псалма ко Христу основывается на словахъ ап. Павла, который сказанное въ 19 стихѣ псалма относитъ ко Христу, сходявшему въ адъ и изъ ада возведшему многихъ на небеса, и съ небесъ по-славшему святаго Духа съ Его многоразличными дарами: «сказано: возшелъ на высоту, плѣнилъ плѣнъ и далъ дары челоуѣкамъ. А возшелъ, что означаетъ, какъ не то, что Онъ и нисходилъ прежде въ преисподнія мѣста земли? Низшедшій Онъ же есть и возшедшій превыше всѣхъ небесъ, дабы наполнить все» (Еф. 4, 8—10).

Ст. 2. *Да воскреснетъ Богъ и расточатся врази Его, и да бѣжатъ отъ лица Его ненавидящіи Его.* Тоже производилъ Моисей, во время странствованія Евреевъ въ пустынѣ, когда надлежало стану Израильскому подниматься въ путь и поднимать въ путь ковчегъ завета. «Возстань, Господи, говорилъ онъ, и разсыплются враги твои и побѣгутъ отъ лица твоего ненавидящіе Тебя» (Числ. 16, 35). Весьма естественно, что тѣже слова возглашаемы были при поднятіи ковчега завета изъ дома Аведдара для перенесенія въ Іерусалимъ. Въ примѣненіи къ воскресенію Христову, въ празднованіе котораго на пасхѣ эти слова столь часто повторяются, они даютъ такой смыслъ: яви Господи силу воскресенія твоего, и страхомъ ея расточи враговъ спасенія, и больше всѣхъ враждебныхъ тебѣ духовъ злобы поднебесныхъ, какъ Ты нѣкогда страшень былъ врагамъ избраннаго народа, когда ходилъ съ нимъ въ пустынѣ, являя свое присутствіе надъ ковчегомъ завета.

Ст. 3. *Яко исчезаетъ дымъ, да исчезнутъ.* Враждебные Израилю народы приходили въ страхъ при одномъ слухѣ

о могуществѣ Бога Израилева (I. Нав. 2, 11); но еще больше овладѣвалъ ими этотъ страхъ, когда они лицомъ къ лицу встрѣчались съ Израильтянами, предводимыми самимъ Богомъ, — тогда они исчезали какъ дымъ, разсѣваемый вѣтромъ. Подобную силу, страшную силамъ ада, имѣетъ имя Іисуса Христа съ вѣрою произносимое, и крестное знаменіе, съ вѣрою въ Распятаго совершаемое.

4. *Яко таетъ воскъ отъ лица огня, тако да погибнутъ грѣшницы отъ лица Божія, а праведницы да возвеселятся.* Грѣшники, тающіе какъ воскъ отъ гнѣва Божія—это въ Ветхомъ Завѣтѣ враги избраннаго народа и нечестивые въ самомъ этомъ народѣ; въ Новомъ Завѣтѣ — гонители христіанства, также внутренніе враги его, какъ еретики и раскольники. Праведники, веселящіеся о Бозѣ Спасѣ своемъ—это въ Ветхомъ Завѣтѣ чтители истиннаго Бога, особенно искренніе и истинно благочестивые; въ Новомъ Завѣтѣ — православные и благочестивые христіане.

Д) Антифоны на Вознесеніе.

Первый антифонъ состоитъ изъ 2, 3, 4 и 6 стиховъ 46 псалма, въ которомъ псалмопѣвецъ по случаю побѣды, дарованой Израилю всемогущимъ Богомъ, призываетъ всѣ народы славословить сего Бога, какъ владыку не избраннаго только народа, но всѣхъ народовъ. Стихи изъ этого псалма поются на Вознесеніе Христова потому, что слава всемогущества Божія, изображаемая въ псалмѣ, служитъ образомъ славы Христа Спасителя, открывшейся въ вознесеніи Его съ плотію на небеса. Къ сему преимущественно относится 6 стихъ псалма.

Ст. 2. *Вси языцы восплещите руками, воскликните Богу гласомъ радованія.* Радость, къ выраженію которой рукоплесканіями и восклицаніями псалмопѣвецъ призываетъ всѣ народы, могла быть только слѣдствіемъ увѣрованія ихъ

въ Бога Израилева, какъ единого истиннаго Бога, а почему увѣровать въ Него они должны, говорится далѣе.

Ст. 3. *Яко Господь вышній страшенъ, царь велий по всей земли.* Царская власть Его, страшная для враговъ Его и народа Его, простирается не на одинъ этотъ народъ, но на всѣ племена земныя.

Ст. 4. *Покори люди намъ и языки подъ ноги наша.* Только при Его всемогущей помощи, Израильтяне могли покорить себѣ ханаанскіе народы и занять землю ихъ обитанія.

Ст. 6. *Взыде Богъ въ восклицаніи, Господь во славу трубъ.* Господь, при помощи котораго одержана Израильтянами побѣда, представляется здѣсь подъ образомъ полководца, торжественно возвратившагося съ поля битвы, съ восклицаніями и трубными звуками встрѣченнаго ликующимъ народомъ. Не есть ли это вмѣстѣ образъ Христа, со славою возносящагося на небо послѣ побѣды, одержанной Имъ надъ врагами нашего спасенія, сопровождаемаго къ горнимъ обителямъ и срѣтаемаго сонмами силъ небесныхъ, словно трубными звуками, своими славословіями оглашающихъ своды небесные?

Второй антифонъ состоитъ изъ 2, 3, 4 и 5 стиховъ 47 псалма, въ которомъ псаломѣвецъ прославляетъ Бога за избавленіе Іерусалима отъ угрожавшихъ ему союзныхъ царей (въ царствованіе Іоасафата 2 Пар. 20) и восхищается прекраснымъ видомъ священнаго города. Содержаніе псалма, въ примѣненіи къ празднику Вознесенія, возводитъ мысль христіанина къ церкви Христовой, этому новозавѣтному Іерусалиму, славному тѣмъ, что Господь Іисусъ, хотя вознесся тѣломъ на небо, обѣщаль пребывать и пребудетъ въ ней неотступно до скончанія вѣка, — и также къ Іерусалиму небесному, къ церкви торжествующей на небесахъ, вступленіе въ которую открыто намъ вознесеніемъ Христовымъ (Евр. 10. 20).

Ст. 2. *Велій Господь и хваленъ зѣло, во градъ Бога нашего, въ горѣ святыи Его.* Истинный Богъ, великій и хвальный всюду, преимущественно открываетъ Свое величіе и достоинъ хвалы въ святой церкви своей, средоточіемъ которой служитъ Іерусалимъ съ его святилищемъ на горѣ Моріи.

Ст. 3. *Горы Сіонскія, ребра сѣверова, градъ Царя великаго.* Горы Сіонскія — на югъ Іерусалима. Онѣ господствовали надъ всѣмъ городомъ, и назывались верхнимъ, или Давидовымъ городомъ. Ребра сѣверова—это сѣверная, низменная часть Іерусалима. Но и южная и сѣверная часть Іерусалима — одинаково городъ Царя великаго, истиннаго Бога, славный святилищемъ Его, единственнымъ во всемъ мірѣ во времена ветхозавѣтныя.

Ст. 4. *Богъ въ тяжестехъ (въ чертогахъ) Его знаетъ есть, егда заступаетъ и.* — Богъ Израилевъ напоминаетъ о себѣ не только въ храмѣ Своемъ, но и въ жилищахъ Іерусалимлянъ, являясь защитникомъ сихъ жилищъ.

Ст. 5. *Яко се царіе земстїи собращася, скидошася вкупѣ.* Противъ сихъ-то союзныхъ царей, шедшихъ на Іерусалимъ въ царствованіе Іоасафата, Господь явилъ Себя защитникомъ Іерусалимскихъ жилищъ; союзники не только не успѣли въ своихъ замыслахъ противъ Іерусалима, но сами погибли въ междоусобной битвѣ (2 Пар. 20, 23); они, какъ сказано въ слѣдующихъ стихахъ псалма, *смятошася, трепетъ прїятъ я* (ст. 6. 7). Подобно сему мятутся на свою пагубу враги церкви Христовой, неодолимой вратами ада и охраняемой всемогущимъ Главою ея, сѣдящимъ одесную Бога Отца Богочеловѣкомъ.

Третій антифонъ состоитъ изъ 2, 3, 4 и 5 стиховъ 48 псалма, обличающаго неразуміе надѣющихся на свое богатство, хотя оно не спасетъ ихъ отъ смерти и не поидетъ за

ними на тотъ свѣтъ. Стихи, взятые изъ сего псалма для антифона, составляютъ только вступленіе къ обличенію и поучительной рѣчи псалмопѣвца.

Ст. 2. 3. *Услышите сія вси языцы, внушите вси живущіи по вселенный, земнородниі и сынове челоувчестіи, вкупѣ богатѣ и убогѣ.* Видно предметъ, на который псалмопѣвецъ хочетъ обратить вниманіе всѣхъ людей на свѣтъ, заслуживаетъ такого всеобщаго вниманія.

Ст. 4. *Уста моя возлагають премудрость и поученіе сердца моего разумѣ.* Слова промудрости и разума, предлагаемыя псалмопѣвцемъ послѣ строгаго предварительнаго обсужденія ихъ предмета, это слова о тщетѣ богатства.

Ст. 5. *Приклоню въ притчу ухо мое, отверзу (изложу) въ псалтири ггананіе (загадку) мое.* — Притчи и гаданіе, которыя псалмопѣвецъ общается изложить, это опять рѣчь о тщетѣ богатства. Приточною и загадочною рѣчь эта называется потому, что истина, въ ней заключающаяся, какъ ни очевидна сама по себѣ, неубѣдительна для людей, что по истинѣ загадочно. — Псалмопѣвецъ по смиренію хочетъ не только учить, но и самъ внимать своему ученію: *приклоню ухо мое.*

Въ праздникъ Вознесенія Христова сіи псаломскіе стихи внушаютъ христіанамъ не привязывать сердца къ земнымъ благамъ, но, по наставленію апостола, искать горняго, гдѣ Христосъ сѣдитъ одесную Бога (Кол. 3, 1).

Е) Антифоны на пятьдесятницу.

Первый антифонъ состоитъ изъ 2, 3 и 5 стиховъ 18 псалма, въ которомъ воспѣвается величіе Божіе, открывающееся въ тваряхъ, и достоинство откровеннаго закона Божія.

Ст. 2. *Небеса повѣдаютъ славу Божію, твореніе же руку Его (о дѣлахъ рукъ Его) возвыщаетъ твердь.* Небеса

свидѣтельствуютъ о всемогуществѣ и премудрости Творца, давашаго имъ бытіе и мудрое устройство, и тѣмъ побуждаютъ человѣка къ повѣданію славы Божіей. Твердь, или голубой сводъ небесный, открывающій предъ нами величественное зрѣлище безчисленныхъ свѣтилъ, безъ словъ проповѣдуетъ, что все это есть дѣло рукъ Его.

Ст. 3. *День дни отрыгаетъ (переливаетъ) глаголь, и ночь ночи возвыщаетъ разумъ.* Съ каждымъ днемъ, осіяваемымъ чрезъ солнце, съ каждою ночью, озаряемою свѣтомъ луны и безчисленныхъ звѣздъ, обновляется предъ нашими очами откровеніе величія Божія: днемъ оно открывається преимущественно на землѣ, ночью на небесахъ.

Ст. 5. *Во всю землю изыде вѣщаніе ихъ, и въ концы вселенныя глаголы ихъ.* Нѣтъ ни одного уголка на землѣ, гдѣ бы человѣкъ не могъ ощутить присутствія Божія, ибо вся земля покрыта сводомъ небеснымъ, со всѣхъ концовъ земнаго шара можно любоваться зрѣлищемъ солнца, луны, звѣздъ и прочихъ свѣтилъ, неумолчныхъ проповѣдниковъ величія Божія. Св. ап. Павелъ прилагаетъ сіи слова псалма къ апостоламъ, проповѣдію своею огласившихъ всю вселенную (Рим. 10, 18), и тѣмъ даетъ разумѣть, что и псалмопѣвецъ, прославляя величіе Божіе, открывающееся въ небесахъ, имѣлъ въ виду не одни видимыя небеса, но вмѣстѣ церковь Христову — это царство небесное на землѣ, не одни свѣтила на тверди небесной, но вмѣстѣ свѣтила міра духовнаго, ярко сіяющія на тверди церковной, — апостоловъ. Такимъ образомъ въ словахъ псалмопѣвца съ изображеніемъ того, что всегда видитъ человѣкъ чувственными очами, соединяется пророчество о будущей судьбѣ церкви, и это пророчество начало исполняться со дня Пятидесятницы. Въ сей день апостолы, по сошествіи на нихъ св. Духа, на многихъ языкахъ стали возвѣщать величіе Божіе вслухъ пришельцевъ со всего

свѣта, и въ тотъ же день обратились ко Христу тысячи людей, и эти люди, собравшіеся на праздникъ Пятидесятницы съ разныхъ концовъ вселенной, возвратившись во свояси, пронесли повсюду слышанное отъ апостоловъ, не говоря уже о самихъ апостолахъ, которые всю жизнь провели въ путешествіяхъ для распространенія Евангелія по вселенной. По истинѣ во всю землю изыде въщаніе ихъ. Итакъ въ праздникъ Пятидесятницы, внимая пѣнію стиховъ изъ 18 псалма, мы должны благоговѣнно благодарить и прославлять Господа, благоволившаго ознаменовать сей праздникъ событіемъ, положившимъ начало всемірному распространенію христіанства.

Второй антифонъ составленъ изъ 2-го, 3-го и 5-го стиховъ 19 псалма, въ которомъ народъ напутствуется благожеланіями и молитвою своего царя, отправляющагося на брань.

Ст. 2. *Услышитъ тя Господь въ день печали, защититъ тя имя Бога Іаковля.* Такъ выражаютъ подданные сочувствіе царю, идущему на брань. Но какъ для царя время войны есть время безпокойства, страховъ, опасеній неудачи: такъ и для христіанина время жизни, какъ время непрестанной борьбы съ врагами спасенія, полно скорбей и мучительныхъ безпокойствъ за спасеніе. Кто утѣшитъ насъ въ сѣмъ случаѣ, какъ не Духъ утѣшитель? Посему какъ благоприлично за сѣмъ псаломскимъ стихомъ слѣдуетъ припѣвъ: *спаси ны, Утѣшителю блаий, поющія ти: аллилуія!*

Ст. 3. *Послетъ ти помощь отъ святаго* (отъ святилища) *и отъ Сіона заступитъ тя.* Какъ подданные, желающіе царю своему успѣха на брани, обращаются съ молитвою о сѣмъ къ святилищу на горѣ Сіонской, отсюда ожидая царю помощи: такъ и душа христіанская преимущественно въ храмѣ Божіемъ должна изливать молитву къ Духу свя-

тому, да укрѣпить ее своею благодатію въ борьбѣ съ грѣховными искушеніями.

Ст. 5. *Дастъ ти Господь по сердцу твоему, и весь советъ твой исполнитъ.* Подражая сей молитвѣ народа о царѣ, и каждый изъ насъ долженъ у Духа святаго, какъ *Сокровища благодати*, т.-е. неизсякаемаго источника всѣхъ благъ, просить душѣ своей исполненія ея благихъ желаній.

Третій антифонъ состоитъ изъ 2-го, 3-го и 4-го стиховъ 20-го псалма, въ которомъ народъ благодаритъ Господа за дарованіе царю побѣды надъ врагами. Можно также думать (судя по 6-му и 7-му стихамъ), что подъ образомъ сего побѣдоноснаго царя отчасти представляется въ псалмѣ Мессія, которому, по совершеніи подвиговъ искупленія, дана всякая власть на небеси и на земли.

Ст. 2. *Господи, силою Твоею возвеселится царь, и о спасеніи Твоемъ возрадуется зѣло.* Т.-е. царь не себѣ приписываетъ побѣду надъ врагами, но съ радостію исповѣдуетъ, что онъ обязанъ сею побѣдою единственно Твоей всемогущей силѣ, Твоей спасительной помощи.

Ст. 3. *Желаніе сердца его далъ еси ему, и хотѣнія устну его нѣси лишилъ его* (молитвы устъ его не отринуть).

Ст. 4. *Яко предварилъ еси его благословеніемъ благостыннымъ*, т.-е. Ты, Господи, ущедрилъ его, какъ возлюбленнаго Своего, обиліемъ сладчайшихъ благословеній, заранѣе для него уготованныхъ Твоею любовію, — *положилъ еси на главъ его вѣнецъ отъ камене честна.* — *Вѣнецъ*, — рѣчь идетъ о вѣнцѣ аммонитскаго царя, доставшемся Давиду, его побѣдителю (2 Цар. 12, 30); но такъ какъ Давидъ былъ образомъ Царя Христа, то здѣсь разумѣется также вѣнецъ вѣчной славы, которымъ по самому человѣчеству увѣнчанъ Сынъ Божій, побѣдитель смерти и ада (Евр. 2, 9).

Если въ нѣкоторыхъ стихахъ 20-го псалма можно усматри-

вать указаніе на прославленіе Іисуса Христа, то нетрудно понять, почему эти стихи прилично пѣть въ праздникъ, посвященный воспоминанію сошествія святаго Духа: это потому, что сошествіе св. Духа было плодомъ прославленія Христа, какъ видно изъ сказаннаго евангелистомъ Іоанномъ: «еще не было на нихъ (*върующихся во имя Христа*) Духа святаго, потому что Іисусъ еще не былъ прославленъ» (Іоан. 7, 39).

Ж) Антифоны на Преображеніе.

Первый антифонъ взятъ изъ разныхъ псалмовъ.

1-й стихъ антифона есть 2-й стихъ 65 псалма: *Воскликните Господеву вся земля, пойте же имени Его, дадите славу хвалъ Его*. Тотъ же стихъ входитъ, какъ выше было показано, въ составъ перваго пасхальнаго антифона.

2-й стихъ есть 19-й псалма 76-го: *гласъ грома Твоего въ колеси, освѣтиша молнія Твоя вселенную, подвижеся и трепетна бысть земля*. Идетъ рѣчь собственно о славѣ Господа, открывшейся въ чудесномъ переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море (слич. стихи 17, 18, 20). Осушеніе дна морскаго сопровождается было страшною грозою, при чемъ раздавались подъ сводомъ небеснымъ (*въ колеси*) оглушительные громы, отъ которыхъ трепетала земля,—сверкали ослѣпительныя молніи. Это явленіе славы Божіей весьма благоприлично вспомнить въ праздникъ Преображенія, какъ такого событія, въ которомъ открылась слава Богочеловѣка въ сіяніи, подобно солнцу, лица Его, при чемъ вслухъ апостоловъ, словно гулъ грома, прогремѣлъ гласъ Бога Отца: *сей есть Сынъ Мой возлюбленный, во Немже благоволихъ* (Мат. 17, 5).

3-й стихъ антифона составляютъ слова 103 псалма: *Во*

исповѣданіе (въ славу) и велељпыіе облекся еси, одпяйся свѣтомъ яко ризою. Идетъ рѣчь о свѣтѣ естественномъ, сотворенномъ. Но если сей свѣтъ является отраженіемъ величія Творца, служа для Него какъ бы ризою, то не бесконечно ли величественнѣе тотъ несотворенный свѣтъ, который на Ѡаворѣ былъ непосредственнымъ обнаруженіемъ славы Божескаго существа Іисуса Христа?

Второй антифонъ составленъ также изъ разныхъ псалмовъ.

1-й стихъ антифона: *Горы Сіонскія, ребра сѣверова, градъ царя великаго*. См. тоже во второмъ антифонѣ на Вознесеніе.

2-й стихъ: *изведе я въ горы святыни своея, гору сію, юже стяжа десница Его* (Псал. 77, 54). Рѣчь идетъ о приведеніи Израильтянъ въ обѣтованную землю и о дарованіи имъ въ обладаніе Сіонской горы, славной святилищемъ (святынею), на ней поставленнымъ.

3-й стихъ: (избралъ Господь) *гору Сіоню, юже возлюбилъ и созда яко единорога святилище Его* (Псал. 70, 69). Т.-е. на Сіонской горѣ Господь чрезъ Соломона устроилъ такое святилище, которое возвышалось на вершинѣ ея, какъ рогъ единорога, — величественное и далеко видное.

Во всѣхъ трехъ стихахъ говорится о священной горѣ Сіонской. Въ созданномъ на ней святилищѣ благоволилъ являть свое особенное присутствіе Господь неба и земли. Подобную славу имѣетъ гора Преображенія, потому что на ней открылъ славу Своего божества Богочеловѣкъ, и на ней же слышанъ былъ гласъ Бога Отца: *сей есть Сынъ Мой возлюбленный*.

Третій антифонъ также заимствованъ изъ разныхъ псалмовъ.

1-й стихъ антифона есть 1-й стихъ 124-го псалма: *Надпьющійся на Господа, яко гора Сіонъ не подвижится во*

вѣкъ. Т.-е. надѣющіеся на Господа, словно неподвижная среди бурь сіонская скала, твердо выдерживаютъ прираженія напастей и скорбей, не падаютъ подъ ними.

2-й стихъ антифона есть 2-й стихъ того же псалма: *Горы окрестъ его* (Іерусалима), *и Господь окрестъ людей Своихъ отыньи и до вѣка*. Какъ горы, окружающія Іерусалимъ, служатъ для него не малою защитою отъ непріятельскихъ нападений: такъ и народъ Божій находится подъ защитою своего Господа, — за Нимъ Израильтяне — словно за каменною неприступною оградой. Чувство подобной безопасности испыталъ апостолъ Петръ на горѣ Фаворской, когда сказалъ Іисусу Христу: *добро есть намъ здѣ быти* (Мат. 17, 4).

3-й стихъ антифона составляютъ слова 14-го псалма, написаннаго по случаю перенесенія, при Давидѣ, ковчега Заѣта на Сіонскую гору: *Господи, кто обитаетъ въ жилищи Твоемъ, или кто вселится въ святую гору Твою?* Т.-е. кто достоинъ обитать въ горнихъ обителяхъ, которыхъ много въ дому Отца небеснаго, въ царствіи небесномъ? О сихъ обителяхъ должны помышлять, къ нимъ устремлять свои желанія и надежды празднующіе Преображеніе Христово, сравнивая блаженство пребыванія въ нихъ съ тѣмъ пріятнымъ состояніемъ, въ какомъ находились апостолы на горѣ Преображенія. Въ минуту Преображенія гора сія *небеси подобяшеся*, представляла собою райское жилище, съ которымъ не хотѣлось разстаться ап. Петру, и съ которымъ, однакожь, онъ долженъ былъ разстаться, чтобы помнить, что мы *не имамы здѣ пребывающаго града, но грядущаго взыскуемъ* (Евр. 13, 14). Кто же можетъ надѣяться блаженно водвориться въ семъ грядущемъ градѣ? *Кто обитаетъ въ жилищи Твоемъ, Господи?* Псаломъ отвѣчаетъ: непорочный, справедливый, чистосердечный, не дѣлающій зла

ближнему ни словомъ, ни дѣломъ, 'твердый въ словахъ, безкорыстный (ст. 2—6).

3) Антифоны на Воздвиженіе.

Первый антифонъ состоитъ изъ 2, 3 и 4 стиховъ 21 псалма, пророчественно изображающаго страданія Христа Спасителя и прославленіе Его, какъ видно изъ того, что Самъ Христосъ словами сего псалма (ст. 2) жалуется Богу Отцу, оставляющему Его безъ помощи въ страданіяхъ, и изъ того, что новозавѣтные писатели приводятъ стихи этого псалма о Христѣ, какъ пророчество о Немъ, напримѣръ стихъ 19-й: *раздѣлиша ризы моя о себѣ, и о одежди моей меташа жребій* (Мат. 27, 35. Іоан. 19, 23, 24), и стихъ 23-й: *повѣмъ имя Твое братіи моей, посредѣ церкви воспою Тя* (Евр. 2, 12. слич. Іоан. 20, 17).

Ст. 2. *Боже мой, вонми ми, вскую оставилъ мя еси?* Съ этимъ и слѣдующими словами обращается къ Богу Отцу страдающій Христосъ. Зачѣмъ, Боже Отче, предаешь меня, по человѣческой Моей природѣ, въ жертву Моимъ врагамъ? Зачѣмъ лишаешь меня Твоей помощи въ страданіяхъ, оставляя Меня однимъ Моимъ человѣческимъ слабымъ силамъ? *Боже мой, Боже мой, вскую мя еси оставилъ?* (Мат. 27, 47)

— *Далече отъ спасенія моего словеса грѣхопаденій моихъ.* Грѣхопаденія всего человѣческаго рода, которыя Я принялъ на Себя и которыя посему суть *Мои*,—они говорятъ противъ Меня, громко обвиняютъ Меня предъ судомъ правды Божіей, и эти обвинительныя *словеса* удаляютъ отъ Меня *спасеніе*, избавленій Меня отъ страданіе.

Ст. 3. *Боже мой, воззову во дни и не услышиши, и въ нощи и не въ безуміе мнѣ* (не по безумію моему).— Непрестанно взываю къ Твоей помощи, и Ты не слышишь, не снисходишь Моему желанію. Страданія Мои такъ тяжки, что истор-

гаютъ изъ устъ моихъ невольный вопль: *да мимо идетъ отъ Мене чаша сія* (Мат. 26, 39); но это не согласно было бы съ планомъ высочайшей мудрости о спасеніи, чрезъ Мои страданія и смерть, всего человѣчества; потому Ты и не внимаешь Моему воплю.

Ст. 4. *Ты же во святѣмъ живешь, хвало Израилева.* Я вопію къ тебѣ, но Ты, внемлющій хваламъ Израиля, спокойно обитаешь въ твоёмъ святилищѣ (*въ святѣмъ*), не трогаясь моими воплями.

Кто не видитъ, какъ всѣ эти псаломскія слова благоприлично приспособлены къ празднеству Воздвиженія креста Христова, соединяемому съ воспоминаніемъ страданій и крестной смерти?

Второй антифонъ состоитъ изъ 1, 2 и 12 стиховъ 73 псалма, въ которомъ псалмопѣвецъ жалуется на враговъ, опустошившихъ храмъ Іерусалимскій и притѣсняющихъ избранный народъ, и который по этому весьма пригоденъ для выраженія чувствъ христіанина, воспоминающаго объ оскверненіи язычниками святыхъ мѣстъ страданій, смерти и воскресенія нашего Спасителя, и видящаго доселѣ эти мѣста въ рукахъ невѣрныхъ.

Ст. 1. *Вскую Боже отринулъ еси до конца?*—Такъ могли говорить Богу Іудеи, находясь подъ игомъ иноплеменныхъ властителей. Такъ могутъ говорить и христіане, скорбящіе о продолжающемся доселѣ владычествѣ магометанъ надъ Іерусалимомъ и его дорогими для насъ святынями.

Ст. 2. *Помяни сонмъ твой, егоже стяжалъ еси исперва. Гора Сіонъ сія, въ нейже вселился еси.* Вспомни, что мы нечужіе Тебѣ,—мы твое достояніе, искони Тебѣ принадлежащее. Вспомни также, что сіонская гора, оскверненная язычниками, избрана Тобою для обитанія въ храмъ на ней воздвигнутомъ.

Ст. 12. *Богъ же царь нашъ прежде вѣкъ, содѣла спасеніе посреди земли.* Святая земля, на которой Господь явилъ спасеніе израильскому народу и всему человеческому роду, дѣйствительно занимала среднее мѣсто между странами обитаемаго тогда міра.

Третій антифонъ состоитъ изъ 1-го, 2-го и 9-го стиховъ 98-го псалма, прославляющаго могущество Бога Израилева, правду и милосердіе Его.

Ст. 1. *Господь воцарися, да (пустъ) тлѣваются людие, спдыи на херувимъхъ, да (пустъ) подвижится земля.* — Царство Бога и Христа Его непоколебимо, хотя бы возмутились противъ него все народы, хотя бы по всей землѣ произошли враждебныя противъ него движенія. Злоба людей возвела Христа—Царя на крестъ, воздвигла гоненіе противъ Его послѣдователей, но сіе не могло воспрепятствовать торжеству царствія Божія.

Ст. 2. *Господь въ Сіонѣ великъ и высокъ есть надъ всеми людьми.* — Господь, царствующій въ Сіонѣ, во святой Своей церкви, есть вмѣстѣ царь всехъ народовъ, даже не вошедшихъ въ Его духовное царство, въ святую церковь.

Ст. 9. *Поклоняйтесь Господеви въ горахъ святыхъ Его,* т.-е. на мѣстѣ особеннаго Его присутствія, каковымъ во времена ветхозавѣтныя была Сіонская гора, въ новозавѣтныя — церковныя собранія христіанъ. Въ частности святая церковь симъ словами, въ день Воздвиженія креста Христова переноситъ нашу мысль къ святой горѣ Голгоѣ и призываетъ насъ поклоняться кресту Христову, водруженному на сей горѣ.

Свящ. В. Нечаевъ.